

OCENA MORALNA ROZWODÓW W SPOŁECZEŃSTWIE POLSKIM A DUSZPASTERSTWO RODZIN

WSTĘP

Jednym z istotnych przymiotów małżeństwa jest nierozzerwalność. Racją tego przymiotu jest dobro małżonków, ponieważ nierozzerwalność małżeństwa zapewnia jego trwałość, dzięki czemu możliwy jest stały rozwój komunii osób, stanowiącej istotę jedności małżeńskiej. Nierozzerwalność małżeństwa wymagana jest także dla dobra społeczeństwa, dlatego, że trwałe związki małżeńskie, będąc początkiem i podstawą społeczności ludzkiej, przyczyniają się do wzmocnienia i pogłębienia ładu społecznego¹. Małżeństwo jest więc podstawowym elementem wspólnego dobra każdego społeczeństwa. Biorąc pod uwagę te prawdy, oraz odwołując się do mocy prawa Bożego, wyrażonego w zamyśle Bożym wobec małżeństwa, prawo Kościoła katolickiego stwierdza, że małżeństwo zawarte i dopełnione nie może być rozerwane ani wewnątrz, czyli przez wolę zainteresowanych stron, ani zewnątrz, czyli przez jakąkolwiek władzę doczesną².

Uwzględniając przeobrażenia dokonujące się współcześnie w społeczeństwie polskim, powstaje pytanie o ocenę moralną rozwodów przez Polaków, która zarazem może być traktowana jako kryterium akceptacji nierozzerwalności małżeństwa, oraz zadania duszpasterstwa rodzin wobec tej sytuacji.

I. ROZWÓD A NIEROZERWALNOŚĆ MAŁŻEŃSTWA W NAUCZANIU KOŚCIOŁA

W świetle nauczania Kościoła katolickiego, nierozzerwalność małżeństwa polega na tym, że związku małżeńskiego nie można zawierać na określony czas, lecz do końca życia jednej ze stron. Z mocy prawa Bożego małżeństwo zawarte pomiędzy ochrzczonymi, i dopełnione, nie może być rozerwane ani przez wolę zainteresowa-

¹ *Apostolicam actuositatem. Dekret o apostołstwie świeckich*, nr 11, (w:) *Sobór Watykański II. Konstytucje. Dekrety. Deklaracje*, tekst polsko-łaciński, Poznań 1986, s. 597; Jan Paweł II, *Familiaris consortio. Adhortacja apostołska o zadaniach rodziny chrześcijańskiej w świecie współczesnym*, nr 42, (w:) *Posoborowe dokumenty Kościoła Katolickiego o małżeństwie i rodzinie*, t. I, red. K. Lubowicki, Kraków 1999, s. 183.

² *Kodeks Prawa Kanonicznego*, tekst łacińsko-polski, Poznań 1984, kan. 1141.

nych stron, czyli „wewnętrznie”, ani przez jakąkolwiek władzę doczesną, czyli „zewnątrznie”³. Jest to równoznaczne z tym, że rozwód sprzeciwia się nierozzerwalności małżeństwa⁴.

Za nierozzerwalnością małżeństwa opowiadali się Ojcowie Kościoła. Według św. Augustyna wykluczona zostaje jakkolwiek możliwość rozwiązania małżeństwa, ponieważ jest ono znakiem rzeczywistości nadprzyrodzonej. Jeśli wspólnota małżeńska miałaby być rozwiązywalna, wówczas zostałaby zburzony jej sakralny symbolizm. W związku z tym, treścią małżeństwa staje się moralny obowiązek, czyli polecenie do wykonania. To zobowiązanie zostaje wzmocnione sakralnym symbolizmem małżeństwa.

Prawda o nierozzerwalności małżeństwa nie była podważana do czasów nowożytnych. Przykładem tego może być doktrynalne orzeczenie Soboru Florenckiego (1438–1445), który stwierdził, że ponieważ małżeństwo wyobraża nierozzerwalny związek Chrystusa z Kościołem, tym samo jest nierozzerwalne⁵. Nieco dalej w tym samym fragmencie *Dekretu do Ormian* znajduje się zdanie, że małżonkowie powinni dochować sobie wierności. W takim samym duchu o nierozzerwalności małżeńskiej wypowiedział się Sobór Trydencki (1545–1563) dodając, że przymiot ten został nadany temu związkowi przez Boga już u samego początku zaistnienia małżeństwa⁶. Jest ono więc, nierozzerwalne niezależnie od okoliczności⁷, nawet w sytuacji, gdyby jedno z małżonków dopuściło się cudzołóstwa.

Encyklika Leona XIII *Arcanum Divinae Sapientiae* wiele miejsca poświęca nierozzerwalności małżeństwa⁸. W encyklice tej papież stwierdza, że małżeństwo między chrześcijanami jest umową nierozwiązalną i sakramentem, dlatego Kościół wyłącznie sobie zastrzega prawo decyzji w tej dziedzinie⁹. Leon XIII przedstawia apologię rodziny takiej, jaką ją określił Chrystus i Kościół, poprzez ukazanie dobrodziejstw porządku społecznego. Pomimo dynamiki zawartej w tym dokumencie, zabrakło w nim, dla pełniejszego obrazu, sprecyzowania podstaw duchowości

³ M. Żurowski, *Kanoniczne prawo małżeńskie Kościoła katolickiego*, Katowice 1987, s. 61.

⁴ T. Pawluk, *Przestanki nierozzerwalności małżeństwa*, *Prawo Kanoniczne* 26 (1983), nr 1–2, s. 221; *KPK*, kan. 1056.

⁵ *Breviarium fidei. Wybór doktrynalnych wypowiedzi Kościoła*, opr. S. Głowa, I. Bieda, Poznań 2001, VII 593.

⁶ *BF*, VII 594.

⁷ *BF*, 602, 604, 605.

⁸ Jedną z głównych przyczyn jej powstania był wszczęty na nowo spór wokół ponownego rozpowszechniania się „legalnych” rozwodów. Warto tu przypomnieć, że to właśnie prawodawstwo francuskie z 1792 roku, a więc w czwartym roku trwania rewolucji francuskiej, po raz pierwszy w świecie, wprowadziło śluby cywilne. Następstwem takiego postępowania było zaprzestanie traktowania przez państwo, związku mężczyzny i kobiety, za akt wcześniejszy od zaistnienia społeczeństwa i za przewyższający z racji rzeczywistości, jakie angażuje porządek czysto doczesny, do którego należy społeczeństwo i państwo. Od tej pory, zlaicyzowane małżeństwo nie wzniesie się już ponad przyjemność człowieka, uwarunkowaną często egoistycznym nastawieniem, jego kapryсами i niestałością.

⁹ Należy zaznaczyć, że encyklika ta nie była pierwszą wypowiedzią Kościoła w sprawie ślubów cywilnych. Już bowiem Pius VI w 1794 roku, a po nim Pius VII (1803), Grzegorz XVI (1832) i Pius IX (1851, 1852), usilnie przypominali, że małżeństwo jest instytucją przekraczającą kompetencje społeczeństwa świeckiego, jeśli chodzi o jego najistotniejsze cechy.

małżeństwa i rodziny. *Arcanum* jest więc, nauczaniem Kościoła, koncentrującym się przede wszystkim, na obronie praw życia małżeńskiego pod kątem dobra społecznego.

Do nierozzerwalności małżeństwa nawiązał także Pius XI w encyklice *Casti connubi*. W tym dokumencie, małżeństwo ważnie zawarte pomiędzy ochrzczonymi i dopełnione, nie może zostać rozwiązane władzą świecką. Dlatego instytucja rozwodów nie może mieć zastosowania¹⁰. Nierozzerwalność małżeństwa wypływa z woli Bożej, wyrażonej w prawie Bożym i naturalnym. Następnie wypływa ze stosunku małżeństwa do Chrystusa i Kościoła, czyli z faktu, że małżeństwo jest sakramentem. Na rzecz nierozzerwalności przemawiają także dobra, jakie z niej wynikają, zarówno dla małżonków (trwałość, ofiarne oddanie, wzajemne zjednoczenie, prawdziwa miłość, wzajemna pomoc, wierność, zabezpieczenie przed grzechem nieczystości), jak i dla ich potomstwa (wychowania i opieki). Ponadto nierozzerwalność małżeństwa zapewnia społeczeństwu i państwu, szczęście i pomyślność¹¹.

Również ostatni z soborów, którym był Sobór Watykański II (1962–1965) podjął temat nierozzerwalności w swoim nauczaniu, czego wyrazem są teksty z konstytucji duszpasterskiej o Kościele w świecie współczesnym, stwierdzające, że zjednoczenie małżonków wymaga pełnej wierności i dąży do nieprzerwanej jedności ich współżycia¹². Podobną treść zawiera fragment z dekretu o apostołstwie świeckich: „zawsze było obowiązkiem małżonków, a dziś stanowi najważniejszą część ich apostołstwa, ukazywać i potwierdzać swoim życiem nierozzerwalność i świętość węzła małżeńskiego”¹³.

Sobór Watykański II poucza, że nierozzerwalność małżeństwa nie powinna podlegać żadnym uwarunkowaniom: „...małżeństwo trwa jako połączenie i wspólnota całego życia i zachowuje wartość swoją oraz nierozzerwalność nawet wtedy, gdy brakuje tak często pożądanego potomstwa”¹⁴. Nierozzerwalność ta jest podyktowana głównie ze względu na miłość małżeńską, która jest pierwszorzędnym celem związku małżeńskiego. W dalszej kolejności dopełnieniem tego celu jest zrodzenie potomstwa. Brak potomstwa nie czyni jednak małżeństwa rozerwalnym. Tekst *KDK* przestrzega nawet przed rozerwaniem małżeństwa: „gdzie zrywa się intymne pożycie małżeńskie, tam nierzadko wierność może być wystawiona na próbę, a dobro potomstwa zagrożone. Wtedy bowiem grozi niebezpieczeństwo zarówno wychowaniu dzieci, jak i zdecydowanej woli przyjęcia dalszego potomstwa”¹⁵. Należy zauważyć, że zasadnicza argumentacja wykorzystywana w tekstach soborowych (49, 50, 51), nie pochodzi z refleksji filozoficznej, czy racji biologiczno-psychologicznych, ale opiera się na Objawieniu Bożym i na interpretacji tradycji kościelnej.

¹⁰ Pius XI, *Casti connubi*. Encyklika o małżeństwie chrześcijańskim, Kraków 1931, s. 20; *BF*, VII 613, 614.

¹¹ Pius XI, *Casti connubi*. Encyklika o małżeństwie chrześcijańskim, s. 22–23, 52–53.

¹² *Gaudium et spes*. Konstytucja duszpasterska o Kościele w świecie współczesnym, nr 48, w: *Sobór Watykański II. Konstytucje. Dekrety. Deklaracje*, tekst polsko-łaciński, Poznań 1986, s. 905.

¹³ *Apostolicam actuositatem*. Dekret o apostołstwie świeckich, nr 11, (w:) *Sobór Watykański II. Konstytucje. Dekrety. Deklaracje*, s. 597.

¹⁴ *KDK*, 50.

¹⁵ *KDK*, 51.

Pojęcie jedności małżeństwa, o której mówią powyższe fragmenty dokumentów Soboru Watykańskiego II, łączy się z jego monogamicznym charakterem¹⁶, to znaczy, że zawarty związek pozwala na pożycie małżeńskie jednego mężczyzny z jedną kobietą, wyklucza natomiast wielożeństwo, czyli poligamię, która może występować w dwojakiej postaci. Pierwszą jest *poligynia*, czyli sytuacja, w której jeden mężczyzna żyje z wieloma kobietami¹⁷, drugą jest *poliandria*, czyli sytuacja w której kobieta współżyje z wieloma mężczyznami¹⁸. Ponieważ w jednej i drugiej formie poligamii, brak owej równości, jakiej wymaga od obu stron natura tej szczególnej umowy, którą nazywamy małżeństwem¹⁹, dlatego obie z nich są niedopuszczalne w Kościele katolickim. Małżeństwo monogamiczne jest zgodne z naturą ludzką i taka forma występuje u ludów pierwotnych²⁰.

Stanowisko soborowe o nierozzerwalności małżeństwa zostało podtrzymane przez późniejsze dokumenty Kościoła. Przykładem tego jest list *Haec sacra congregatio* opublikowany w 1973 roku przez Kongregację Nauki Wiary i skierowany do biskupów, w którym zawarte jest wezwanie do czujności w związku z rozpowszechnianiem opinii przeciwstawiających się, lub poddających w wątpliwość, dotychczasową naukę Kościoła w tym przedmiocie²¹.

Wiele uwagi nierozzerwalności małżeństwa poświęcił w swoim nauczaniu Jan Paweł II, co widoczne jest już w jednym z jego pierwszych dokumentów, jakim jest adhortacja apostołska *Familiaris consortio*. Papież stwierdza w nim, że komunია małżeńska charakteryzuje się nie tylko jednością, ale również nierozzerwalnością. Ta nierozzerwalność jest zakorzeniona w osobowym i całkowitym obdarowaniu się małżonków, która znajduje swoje ostateczne uzasadnienie w zamysle Bożym, wyrażonym w Objawieniu. Bóg chce nierozzerwalności małżeństwa i daje ją, jako znak i wymóg miłości wiernej, którą On darzy człowieka i którą Chrystus żywi dla Kościoła²². Słowa przysięgi małżeńskiej wskazują, że trwałość, czyli nierozzerwalność ich związku jest wspólnym dobrem małżonków²³. Jan Paweł II podkreśla, że całkowity dar z ciała byłby zakłamaniami, jeśli by nie był znakiem i owocem pełnego oddania osobowego, w którym jest obecna cała osoba, również w swym wymiarze doczesnym, jeżeli człowiek zastrzega coś dla siebie, lub rezerwuje sobie możliwość zmiany decyzji w przyszłości²⁴.

¹⁶ KDK, 47.

¹⁷ Zakaz praktykowania poligamii został sformułowany przez Kościół na II Soborze Lyonskim w 1274 roku, który był XIV w kolejności i jest zawarty w tak zwanym „wyznaniu wiary Michała Paleologa”; BF, IX 38.

¹⁸ W. Góralski, *Kościelne prawo małżeńskie*, Płock 1987, s. 13.

¹⁹ P. Chretien, *De matrimonio, praelectiones*, Metis 1937, s. 49.

²⁰ W. W und t, *Elemente der Volkerpsychologie*, Leipzig 1912, s. 49 n.; W. S ch m i d t, *Die menschliche Gesellschaft. Der Mensch alter Zeiten-III*, Regensburg 1924, s. 138; E. W e s t e r m a r k, *Historie du mariage*, Paris 1943.

²¹ Kongregacja Nauki Wiary, *Haec sacra congregatio. List o nierozzerwalności małżeństwa*, (w:) *Posoborowe dokumenty Kościoła katolickiego o małżeństwie i rodzinie*, t. I, red. K. Lubowicki, Kraków 1999; W. Góralski, *Kościelne prawo małżeńskie*, s. 15.

²² Jan Paweł II, *Familiaris consortio. Adhortacja apostołska o zadaniach rodziny chrześcijańskiej w świecie współczesnym*, nr 20, (w:) *Posoborowe dokumenty Kościoła katolickiego o małżeństwie i rodzinie*, s. 154–155.

²³ *Obrzędy sakramentu małżeństwa dostosowane do zwyczajów diecezji polskich*, Katowice 1996, nr 97; Jan Paweł II, *List do rodzin*, nr 10, w: *Posoborowe dokumenty Kościoła katolickiego o małżeństwie i rodzinie*, t. II, red. K. Lubowicki, Kraków 1999, s. 48–51.

²⁴ FC, 11.

Dzięki swojej trwałości małżeństwo może się skutecznie przyczynić do pełnej realizacji chrzcielnego powołania małżonków, gdyż jest ono stanem życia, drogą chrześcijańskiej świętości, prowadzącą do chwalebego zmartwychwstania i uczestnictwa w Królestwie Niebieskim. Dlatego nierozzerwalność małżeństwa wyraża wymiar jego obiektywnej natury i nie jest tylko rzeczywistością subiektywną. Dostrzeganie w nierozzerwalności tylko jakiegoś ideału, a nie normy prawa naturalnego byłoby błędem²⁵. Niezrozumienie tej cechy związku małżeńskiego równa się niezrozumieniu małżeństwa w jego istocie²⁶. Prawda o nierozzerwalności małżeństwa, podobnie jak całe orędzie chrześcijańskie, jest przeznaczona dla mężczyzn i kobiet wszystkich czasów i miejsc²⁷. Dawanie świadectwa bezcennej wartości nierozzerwalności i wierności małżeńskiej jest jednym z najcenniejszych i najpilniejszych zadań małżonków chrześcijańskich w obecnych czasach²⁸.

O nierozzerwalności małżeństwa, jako istotnym przymiocie tego związku, poucza także *Katechizm Kościoła Katolickiego*. Dokument ten przypomina, że nierozzerwalność małżeństwa wypływa z zamysłu Boga i wpisuje się ona w pedagogię Bożego planu zbawienia człowieka²⁹. Potwierdza to Chrystus, Który przywraca małżeństwu właściwą mu rangę, wypaczoną przez grzech i w Którym ten plan znajduje swoje zwieńczenie³⁰. Katechizm podkreśla, że nierozzerwalność małżeństwa jest zgodna z wymogiem miłości małżeńskiej, która polega na całkowitym i wzajemnym obdarowaniu osobami³¹. Ponieważ katechizm posiada pasoralny charakter, dlatego też zwraca uwagę, że rozwody, na które zezwala prawo państwowe, mają niemoralny charakter, gdyż wprowadzają nieporządek w małżeństwo i społeczeństwo. Przyczyniają się one w ten sposób do powstania poważnych szkód³². Dlatego rozwód jest poważnym wykroczeniem przeciw prawu naturalnemu, zmierza on bowiem do zerwania dobrowolnie zawartej przez małżonków umowy, aby żyć razem aż do śmierci. Najgorsze jest jednak to, że rozwód znieważa przymierze zbawcze, którego znakiem jest małżeństwo sakramentalne³³.

II. OPINIA SPOŁECZEŃSTWA POLSKIEGO O ROZWODZIE

Realizacja nierozzerwalnego charakteru jedności małżeńskiej zależy przede wszystkim od odpowiedzialności za to samych małżonków. Z pewnością na

²⁵ LR, 18.

²⁶ Jan Paweł II, *Dobro nierozzerwalności i dobro samego małżeństwa. Nie możemy ulegać mentalności rozwodowej*. Audiencja w Trybunale Roty Rzymskiej z okazji inauguracji kolejnego roku pracy w Dykasterii. Przemówienie Jana Pawła II, nr 4, (w:) *O nierozzerwalności małżeństwa*, Kraków 2002.

²⁷ Jan Paweł II, *Dobro nierozzerwalności i dobro samego małżeństwa. Nie możemy ulegać mentalności rozwodowej*. Audiencja w Trybunale Roty Rzymskiej z okazji inauguracji kolejnego roku pracy w Dykasterii. Przemówienie Jana Pawła II, nr 5, (w:) *O nierozzerwalności małżeństwa*, Kraków 2002.

²⁸ FC, 20.

²⁹ *Katechizm Kościoła Katolickiego*, tekst polski, Poznań 1994, nr 1610.

³⁰ KKK, 1614, 1615.

³¹ KKK, 1643, 1644.

³² KKK, 2385.

³³ KKK, 2384.

kształtowanie tej odpowiedzialności wywierają wpływ wzorce małżeństwa propagowane przez środki społecznego przekazu oraz status związku małżeńskiego w prawodawstwie państwowym. Powoduje to powstawanie niekorzystnych postaw ludzkich, odznaczających się osłabieniem poczucia odpowiedzialności za nierozrwalny charakter jedności małżeńskiej. Wyraża się to w rozpadzie małżeństw, którego najczęstszą formą jest rozwód³⁴. Dlatego rozwód należy traktować jako efekt nieudanego związku małżeńskiego³⁵, następstwo ciągłych konfliktów i nieporozumień, jak również braku więzi międzyludzkich. Jest on ostatnią fazą kryzysu małżeńskiego i zarazem dowodem niemożności opanowania narastających problemów przez oboje małżonków. W sensie prawnym rozwód jest usankcjonowaniem wcześniej zapoczątkowanego rozbitcia małżeństwa³⁶.

W zlaicyzowanym współcześnie społeczeństwie występują silne tendencje prorozwodowe, prowadzące do praktyki tworzenia przez osoby rozwiedzione, kolejnych związków małżeńskich o charakterze formalnym lub nieformalnym. Tworzenie formalnych małżeństw porozwodowych prowadzi do wzrostu liczby małżeństw powtórnych istniejących w danym społeczeństwie, natomiast tworzenie porozwodowych związków nieformalnych jest przyczyną zwiększania się liczby funkcjonujących związków kohabitacyjnych³⁷. W efekcie obu tych procesów narasta zjawisko poligamii sekwencyjnej. Ludziom o mentalności nowoczesnej trudno jest zaakceptować nierozrwalność małżeństwa³⁸.

Wymóg nierozrwalności związku małżeńskiego jest jedną z podstawowych norm etyki katolickiej. Badania przeprowadzone przez CBOS w 1991 roku, pokazały, że 43,7% ankietowanych wypowiedziało się za nierozrwalnością małżeństwa. Za możliwością rozpadu małżeństwa opowiedziało się 15,6% respondentów, 31,6% badanych podkreślało rolę różnych czynników ją warunkujących, a 9,1% nie potrafiło jednoznacznie wypowiedzieć się w tej kwestii. Podobnie wyniki uzyskane w sondażu CBOS przeprowadzonym w listopadzie w 1992 roku pokazały, że 43,0% ankietowanych opowiedziało się za nierozrwalnością małżeństwa, a 48,0% aprobowało rozwód³⁹. W świetle badań przeprowadzonych przez A. Kwak w 1993 roku na grupie osób w wieku 20–62 lata z wykształceniem średnim i wyższym, 54,0% ankietowanych dopuszczało możliwość rozwodu, chociaż nie popierało takiej sytuacji, 31,0% respondentów uznała rozwód za przejaw postępu, a 14,0% badanych wyraziło zdecydowaną dezaprobatę dla możliwości rozwodu⁴⁰.

Na podobny stosunek Polaków do rozwodu wskazują badania z lat późniejszych. Wedle sondażu OBOP z 1995 roku tylko 39,0% badanych dorosłych

³⁴ Z. Tyszk a, *Rodzina współczesna — jej geneza i kierunki przemian*, (w:) *Rodzina współczesna*, red. M. Ziemska, Warszawa 2001, s. 43.

³⁵ J. Rostowski, *Niektóre psychospołeczne uwarunkowania dezintegracji związku małżeńskiego*, (w:) *Z badań nad integracją małżeństwa i rodziny*, red. M. Ziemska, Warszawa 1990, s. 227; M. Kuciarska-Ciesielska, G. Marciniak, J. Paradysz, *Rozpad małżeństw w Polsce — przyczyny i skutki*, Warszawa 1993.

³⁶ H. Cuda k, *Funkcjonowanie dzieci z małżeństw rozwiedzionych*, Toruń 2004, s. 8, 11.

³⁷ K. Kluzowa, *Małżeństwa porozwodowe w Polsce lat osiemdziesiątych*, w: *Stan i przeobrażenia współczesnych rodzin polskich*, red. Z. Tyszk a, Poznań 1991, s. 231.

³⁸ J. Mariański, *Kryzys moralny czy transformacja wartości?*, Lublin 2001, s. 343.

³⁹ CBOS, *Religijność Polaków: 1984–1994*, Warszawa 1994, s. 10.

⁴⁰ A. Kwak, *Rodzina i jej przemiany*, Warszawa 1994, s. 33.

Polaków zadeklarowało się jako zdecydowani przeciwnicy rozwodu, a 53,0% opowiedziało się za możliwością rozwodu. Rozwód odrzucało 41,0% badanych do 19 roku życia, 27,0% w wieku 30–39 lat. Częściej rozwód odrzucali respondenci mieszkający na wsi (47,0%) niż w dużych miastach (29,0%)⁴¹.

Według badań przeprowadzonych przez W. Zdaniewicza w 1996 roku, 35,5% ankietowanych było za niedopuszczalnością rozwodów, 36,6% warunkowało ją od różnych czynników, 20,3% dopuszczało rozwody, a 7,6% nie posiadało zdania na ten temat⁴². Wynika z tego, że ci którzy całkowicie dezaprobują rozwód są w zdecydowanej mniejszości. Taka proporcja budzi obawy, co do właściwego stopnia odpowiedzialności małżonków za nierozzerwalność ich małżeństwa.

Proporcje widoczne w badaniach ogólnopolskich potwierdzają także badania przeprowadzone w poszczególnych regionach Polski i grupach zawodowych⁴³. W świetle badań przeprowadzonych przez W. Świątkiewicza w latach 1986–1990 wśród rodzin miejskich regionu górnośląskiego, 53,9% respondentów deklarowało uznanie dla nierozzerwalności małżeńskiej, a 43,6% opowiedziało się za możliwością rozwodu⁴⁴.

Przeprowadzone w latach 1993–1995 badania przez A. Kwak wśród mieszkańców Warszawy i okolic, pokazały, że 38,0% respondentów opowiedziało się przeciwko rozwodowi, 22,0% raczej wykluczało możliwość rozwodu, 21,0% dopuszczało taką możliwość, a 19,0% opowiedziało się za rozwodem w każdych okolicznościach. Interesujące było to, że kobiety były częściej za rozwodami, niż mężczyźni⁴⁵.

Wyniki uzyskane w badaniach przeprowadzonych przez J. Baniaka w 1998 roku na terenie Kalisza, pokazały, że 62,3% respondentów uznawało rozwód za całkowicie dozwolony, 3,4% za dozwolony warunkowo, 24,4% za całkowicie zabroniony, 4,0% za zabroniony częściowo, 4,0% nie miało własnego zdania w tej sprawie, a 1,9% nie udzieliło odpowiedzi na ocenę tego czynu⁴⁶.

W świetle badań przeprowadzonych przez E. Frankowskiego w 1998 roku na terenie diecezji sandomierskiej, 55,4% respondentów opowiedziało się zdecydowanie za zachowaniem nierozzerwalności małżeństwa. Natomiast 25,4% badanych

⁴¹ OBOP, *Jakie zachowania potępiamy?*, Warszawa 1995, s. 2–3.

⁴² W. Zdaniewicz, *Zachowania religijno-moralne. Kto przegrał? Kto wygrał? Postawy społeczno-religijne diecezjan wrocławskich '97*, red. W. Zdaniewicz, T. Zembruski, Warszawa 1997, s. 62–63.

⁴³ P. Kryczka, *Rozwód w opinii społecznej — kierunki zmian*, (w:) *Rodzina współczesna*, s. 154. Z przeprowadzonych przez Z. Tyszkę badań w 1984 roku w poznańskim środowisku małżeństw studenckich wynikało, że około 80% studentów i studentek dopuszczało możliwość rozwodu, z tym, że około 98% uważało taką sytuację za zjawisko niewłaściwe. Chociaż podawane przyczyny rozwodu były różne, to jednak nie zmienia to faktu bardzo wysokiej tolerancyjności wobec rozwodu w tym środowisku (Z. Tyszka, *Małżeństwa i rodziny studenckie*, w: *Analiza przemian wybranych kategorii rodzin polskich*, red. Z. Tyszka, Poznań 1990, s. 131).

⁴⁴ W. Świątkiewicz, *Religijność w życiu współczesnych rodzin*, w: *Wartości a style życia rodzin. Socjologiczne badania rodzin miejskich na Górnym Śląsku*, red. W. Świątkiewicz, Katowice 1992, s. 114.

⁴⁵ A. Kwak, *Rozwód a separacja w opinii kobiet i mężczyzn*, (w:) *Rodzina współczesna*, s. 180.

⁴⁶ J. Baniak, *Zmiany w etosie małżeńskim i rodzinnym katolików miejskich w Polsce. Studium socjologiczne*, *Studia Gnesnensia* XV (2001), s. 395–396.

dopuszczało rozerwalność tego związku, jednak warunkowało to okolicznościami, a tylko 9,8% ankieterów opowiedziało się za całkowitą możliwością uzyskania rozwodu.

Na podobny trend wskazują badania z ostatnich lat. Badania przeprowadzone przez E. Frankowskiego w 2003 roku na terenie diecezji sandomierskiej pokazały, że 53,9% respondentów uważało, iż rozwód jest niedopuszczalny, a 23,4% uznało, że jest on dopuszczalny w zależności od okoliczności. Co do całkowitej możliwości rozerwania małżeństwa nastąpił znaczny wzrost, ponieważ opowiedziało się za nią aż 18,6%⁴⁷. Badania pokazały też, że wraz ze wzrostem wieku respondentów, wzrasta odsetek uważających rozwód za niedopuszczalny i zmniejsza się odsetek uważających, że jest on dopuszczalny, jak również wraz ze wzrostem poziomu wykształcenia, wzrasta odsetek opowiadających się za rozwodem i maleje odsetek uważających go za niedopuszczalny⁴⁸.

Przytoczone powyżej badania wskazują na niewielkie, ale jednak występujące, zmniejszanie się wskaźnika ludzi, co do ważności normy dotyczącej nierozzerwalności małżeństwa. Przyczyną tego jest szerzenie się nowoczesnej mentalności, która odrzuca tę normę. Niekiedy dochodzi do traktowania tej normy moralnej jako czynnika sprzeciwiającego się wolności człowieka. Wówczas rozwód jest interpretowany wyłącznie w kategoriach świeckich, jakie nadaje małżeństwu państwowe prawo rodzinne⁴⁹. Potwierdza to fakt, że blisko 55,0% spośród rozwodzających się osób, podjęło decyzję o rozwodzie, bez brania pod uwagę, że zawarli związek małżeński w Kościele, który to związek według nauczania Kościoła jest nierozzerwalny⁵⁰.

Duży odsetek respondentów dopuszczających rozwody pozostaje w sprzeczności z deklarowanymi przez nich postawami religijnymi. Zazwyczaj nie mniej niż 80,0% badanych stanowiły osoby wierzące, a w społecznościach mniejszych miast i wsi odsetek takich osób był jeszcze większy⁵¹. Świadczyć to może o coraz powszechniejszym zmniejszaniu się wśród wierzących akceptacji nauczania Kościoła o wymogu nierozzerwalności małżeństwa, na rzecz laickiej interpretacji związku małżeńskiego. Potwierdzają to przeprowadzone w latach osiemdziesiątych i dziewięćdziesiątych XX wieku, badania na temat dopuszczalności rozwodów przez Kościół. Pytano o oczekiwania respondentów na przyzwalające stanowisko Kościoła w dopuszczaniu rozwodów. Dało się zauważyć wyraźne przesunięcie postaw z kategorii negatywnych do kategorii optywujących za pozytywnym ustosunkowaniem się Kościoła do rozwodów⁵². Można odnotować także prawidłowość, że im większa zbiorowość, tym częściej występują w niej postawy prorozwodowe. Optymizmem napawa fakt, że 46,7% narzeczonych, wyklucza możliwość rozwodu.

⁴⁷ E. Frankowski, *Życie religijne w rodzinach diecezji sandomierskiej*, Stalowa Wola 2005, s. 93.

⁴⁸ *Jw.*, s. 95.

⁴⁹ P. Kryczka, *Rozwód w opinii społecznej*, *Studia Socjologiczne* 1 (1999), s. 45–46.

⁵⁰ W. Majkowski, *Zagrożenia współczesnej rodziny polskiej*, (w:) *Rodzina polska u progu trzeciego tysiąclecia*, red. W. Majkowski, Warszawa 2003, s. 80.

⁵¹ P. Kryczka, *Rozwód w opinii społecznej — kierunki zmian*, (w:) *Rodzina współczesna*, s. 156.

⁵² *Jw.*, s. 160–161.

Chociaż istnieje wiele okoliczności rozpadu małżeństwa, zarówno społecznych, jak i psychologicznych, to najbardziej istotnymi przyczynami rozwodów, podawanymi przez badanych jest niezgodność charakterów, zdrada, nadużywanie alkoholu, konflikty, różnice poglądów, niedobór seksualny, dłuższa nieobecność⁵³. Szczególnie ważną przyczyną rozwodów jest niedojrzałość psychiczna małżonków, którzy w rozwodzie upatrują pewne wyjście z kryzysowej, pełnej napięć i stresów sytuacji życia małżeńskiego⁵⁴. Ponadto, niedojrzałość ta wyraża się w brakach intelektualnych (niezdolność do kierowania się rozsądkiem i brak umiejętności przewidywania skutków podejmowanych decyzji) i emocjonalnych (nieudojrzałość do współżycia małżeńskiego, niestałość i zmienność nastrojów). Fakt, że duża część respondentów opowiedziała się za rozwodem w przypadku zaistnienia powyższych okoliczności, pozwala przypuszczać, że ważniejsze dla nich jest wówczas własne szczęście i zadowolenie osobiste, aniżeli podejmowanie działań zmierzających do zachowania trwałości małżeństwa.

Około 74,0% wszystkich spraw rozwodowych jest kierowanych do sądu przez kobiety. Zjawisko to dotyczy wszystkich kategorii społecznych, począwszy od bogatych czy biednych, różnych poziomów wykształcenia małżonków poprzez różne wyznania, a skończywszy na różnych kulturach i miejscach zamieszkania⁵⁵. Zazwyczaj większość spraw rozwodowych kończy się bez orzekania o winie którejś ze stron⁵⁶, ponieważ takie postępowanie jest mniej skomplikowane i trwa znacznie krócej, co tym samym oznacza możliwość szybszego otrzymania rozwodu.

Wyniki uzyskane w badaniach na temat dopuszczalności rozwodów w sytuacjach szczególnych i badań przeprowadzonych wśród różnych społeczności na terenie Polski, pokazały, że respondenci uwzględniali różne okoliczności przy podejmowaniu decyzji o rozwodzie. Na pierwszym miejscu, jako okoliczność skłaniająca do rozwodu było stawiane uporczywe pijaństwo małżonka, bicie lub znęcanie się nad współmałżonkiem czy też dziećmi, jak również całkowity rozkład pożycia małżeńskiego. Za takim rozwiązaniem opowiedziało się ponad 90,0% respondentów z wielkich miast, natomiast w pozostałych zbiorowościach takie rozwiązanie wskazało około 70,0%, za wyjątkiem badanych wsi, gdzie wskaźnik ten był jeszcze niższy.

Na drugim miejscu, jako rodzaj okoliczności dopuszczających rozwód, respondenci postawili sytuację, w której oboje małżonkowie doszli do wniosku, że lepiej im będzie żyć oddzielnie, lub wówczas, gdy występuje odmowa dostarczania środków na utrzymanie. Takie rozwiązanie podało około 50–70% ankietowanych, przy czym w latach dziewięćdziesiątych dała się zauważyć tendencja wzrostowa takiego rozwiązania. Dopiero na trzecim miejscu, jako okoliczność skłaniająca do podjęcia decyzji o rozwodzie, została postawiona przez respondentów zdrada

⁵³ J. Żebrowski, *Współczesne przeobrażenia w funkcjonowaniu rodziny polskiej*, w: *Rodzina polska na przelomie wieków*, red. J. Żebrowski, Gdańsk 2002, s. 20; M. Winiarski, *Zaburzenia w funkcjonowaniu rodziny i ich impikacje*, (w:) *Rodzina polska na przelomie wieków*, s. 65.

⁵⁴ H. Cudak, *Funkcjonowanie dzieci z małżeństw rozwiedzionych*, s. 11.

⁵⁵ Jw., s. 14.

⁵⁶ W 1995 roku rozwody takie stanowiły 68,2% wszystkich rozwodów, w 1996 roku 68,5%, w 1997 roku 68,6% i w 1999 roku 69,3%.

małżeńska, nieudane współżycie seksualne lub niezgodność charakterów. W badaniach zbiorowościach za taką opcją opowiedziało się około 50,0% respondentów⁵⁷.

Ważną przyczyną podawaną przez badanych, wpływającą na dysharmonię pomiędzy małżonkami, co ostatecznie doprowadziło do rozwodu, był brak przygotowania do małżeństwa. Aż 50,0% respondentów stwierdziło taki stan rzeczy, a 29,0% uznało, że byli właściwie przygotowani do życia małżeńskiego⁵⁸. Ponadto 45,0% badanych zadeklarowało brak posiadania przez nich wizji swego małżeństwa, a nawet nie przejawiało potrzeby jej posiadania⁵⁹. Musi budzić zdziwienie i niepokój fakt, że chociaż zawarcie związku małżeńskiego należy do jednej z najważniejszych decyzji w życiu człowieka, to jednak narzeczeni przygotowani do małżeństwa poświęcają stosunkowo mało uwagi. Ponadto przygotowanie takie jest często niewłaściwie rozumiane, ponieważ zostaje ono zawężone do załatwienia formalności związanych z zawarciem małżeństwa, a nie do formacji psychicznej i duchowej.

Co się tyczy niezaspokajania potrzeb wyższych w małżeństwie jako przyczyny rozwodu, to badania z lat 1995–1996 przeprowadzone przez W. Majkowskiego wśród osób rozwiedzionych pokazały, że w ocenie respondentów, żadna z nich nie była zadowolona z pożycia małżeńskiego u znacznej części małżeństw. W pełni były zaspokojone te potrzeby tylko u niewielkiej części małżonków⁶⁰. Badania wskazują bądź na brak znajomości tego zagadnienia lub brak dobrej woli, czyli postawę egoizmu i koncentracji na własnej osobie, a nie na osobie współmałżonka. Ponieważ współczesne małżeństwo bardziej opiera się na więzach emocjonalnych, łatwo rozpada się przy braku satysfakcji ze związku małżeńskiego⁶¹.

W świetle badań przeprowadzonych przez H. Cudaka w 1999 roku, głównymi przyczynami rozwodów była: niezgodność charakterów (28,9%), niedochowanie wierności małżeńskiej (26,4%) i nadużywanie alkoholu (25,7%)⁶². Natomiast badania z lat 1999–2000 wśród małżeństw rozwiedzionych pokazały, że głównymi przyczynami rozwodów były: alkoholizm małżonka (35,1% odpowiedzi respondentów), niezgodność charakterów (29,3%), agresja męża lub żony (15,2%) oraz zdrada małżeńska (14,1%)⁶³. Co się tyczy alkoholizmu jednej ze stron małżeństwa, jako przyczyny rozwodów, to najwięcej przypadków miało miejsce w przedziale

⁵⁷ P. Kryczka, *Rozwód w opinii społecznej — kierunki zmian*, (w:) *Rodzina współczesna*, s. 163–164. Badania przeprowadzone przez W. Majkowskiego w 1995 roku i dotyczące przyczyn rozwodów pokazały, że oficjalnie na pierwszym miejscu znalazł się alkoholizm, a na dalszych miejscach niewierność małżeńska i niezgodność charakterów. W rzeczywistości pierwszym powodem rozwodów była zdrada małżeńska, a potem alkoholizm (W. Majkowski, *Czynniki dezintegracji współczesnej rodziny polskiej*, Kraków 1997, s. 131–132).

⁵⁸ W. Majkowski, *Czynniki dezintegracji współczesnej rodziny polskiej*, s. 159.

⁵⁹ W. Majkowski, *Zagrożenia współczesnej rodziny polskiej*, (w:) *Rodzina polska u progu trzeciego tysiąclecia*, s. 24.

⁶⁰ W świetle badań W. Majkowskiego przedstawiało się to następująco: potrzeba miłości u 14,2% badanych, potrzeba bezpieczeństwa u 6,2%, potrzeba zrozumienia u 6,2%, potrzeba zaufania u 7,4%, potrzeba pomocy u 6,8%, potrzeba intymnego współżycia u 35,2% (W. Majkowski, *Czynniki dezintegracji współczesnej rodziny polskiej*, s. 173).

⁶¹ A. Kwak, *Rodzina w dobie przemian. Małżeństwo i kohabitacja*, s. 37.

⁶² H. Cudak, *Funkcjonowanie dzieci z małżeństw rozwiedzionych*, s. 17.

⁶³ Jw., s. 62.

wiekowym pomiędzy 30–40 lat (67,5%) oraz pomiędzy 20–30 lat (27,3%), natomiast najmniej pomiędzy 40–50 rokiem życia (5,2%). Z kolei biorąc pod uwagę niezgodność charakterów, jako przyczynę rozwodów to najczęściej przypadków miało miejsce w kategorii stażu małżeńskiego pomiędzy 1–7 rokiem (51,8%), oraz w latach 8–14 (23,5%). Najmniej takich przypadków odnotowano w latach 15–21 (17,3%) oraz 22–30 (7,4%). Co się tyczy niewierności małżeńskiej, jako przyczyny rozwodów, to największe natężenie tego zjawiska miało miejsce w przypadku małżeństw ze stażem małżeńskim 15–21 lat (46,2%), oraz 22–30 (30,8%), a najmniejsze ze stażem do lat 7 (5,1%) i w latach 8–14 (17,9%)⁶⁴.

Mówiąc o odpowiedzialności małżonków za trwałość ich związku, należy wskazać, że istotną przyczyną rozpadu małżeństwa jest brak możliwości skorzystania przez małżonków z fachowego poradnictwa w momencie pojawienia się pierwszych konfliktów⁶⁵. Badania socjologiczne pokazały że 58,6% małżonków przeżywających poważny kryzys ich związku, zadeklarowało, że u nikogo nie szukało pomocy w trudnościach małżeńskich. Były to więc małżeństwa skazane w kryzysie na samych sobie. Wydaje się, że taki wynik wskazuje na powszechnie jeszcze panujące błędne przeświadczenie, iż sprawy małżeńskie należą wyłącznie do sfery prywatnej. Pozostała część respondentów, która szukała pomocy w sytuacjach kryzysu małżeńskiego, zadeklarowała, że najpierw pomocy szukała u członków najbliższej rodziny (54,8%), u księdza (21,2%), w poradniach specjalistycznych (17,5%) i innych osób (6,5%)⁶⁶.

Z badań przeprowadzonych w latach 1994–1996 wynika, że głównymi autorytetami branymi pod uwagę przez respondentów w szukaniu pomocy w sytuacjach trudnych w małżeństwie, byli najczęściej członkowie rodziny, przyjaciele, znajomi oraz ksiądz⁶⁷. Taki wynik może świadczyć o oddzielaniu nauczania Kościoła o małżeństwie od codziennego życia.

Niepokojące jest to, że ocena możliwości rozwodu jeszcze gorzej wygląda u młodzieży, która wkracza w etap zawierania związków małżeńskich⁶⁸. W badaniach z 1992 roku przeprowadzonych wśród młodzieży klas ósmych, licealistów i studentów, 78,0% respondentów aprobowало rozwody, w tym 47,0% dopuszczało je w każdej sytuacji. Według badań J. Mariańskiego z 1994 roku przeprowadzonych wśród młodzieży szkół maturalnych, 42,2% ankietowanych odrzucało możliwość rozwodu, w tym 14,2% całkowicie, 13,6% z pewnymi wyjątkami, a 14,4%

⁶⁴ Jw., s. 65, 70, 74.

⁶⁵ Pełnomocnik Rządu do Spraw Rodziny, *Raport o sytuacji polskich rodzin*, s. 27.

⁶⁶ W. Majkowski, *Czynniki dezintegracji współczesnej rodziny polskiej*, s. 161.

⁶⁷ P. Kryczka, *Rozwód w opinii społecznej — kierunki zmian*, (w:) *Rodzina współczesna*, s. 157–158.

⁶⁸ Badania przeprowadzone pod koniec lat 80. przez A. Kwak w środowisku wiejskim wśród dziewcząt z klas ósmych pokazały, że ponad połowa, bo około 55% ankietowanych, pozytywnie ocenia instytucję rozwodów. Chociaż rozwód jest źle oceniany w tym środowisku, to jednak osoby te zdecydowałyby się na tę trudną sytuację (A. Kwak, *Rodzina i jej przemiany*, s. 35). Z kolei badania ogólnopolskie przeprowadzone przez W. Zdaniewicza w 1988 roku wśród młodzieży szkół ponadpodstawowych i studentów pokazały, że tylko 21,8% ankietowanych akceptuje wymóg nierozzerwalności małżeństwa (W. Zdaniewicz, *Model religijności uczniów i studentów*, w: *Religia w dobie przelomu w Polsce*, red. L. Adamczuk, Warszawa 1991, s. 148).

uważało, że musi być on uzasadniony poważną przyczyną⁶⁹. Znacznie częściej odrzucała możliwość rozwodu młodzież, spełniająca często praktyki religijne⁷⁰.

Z badań W. Zdaniewicza przeprowadzonych w drugiej połowie lat 90., wynika, że 21,4% młodzieży szkół średnich uważało normę nierozzerwalności małżeństwa za nienaruszalną, 42,4% warunkowało ją zaistniałymi okolicznościami, a 28,2% opowiedziało się za możliwością rozwodu⁷¹. Badania przeprowadzone przez K. Pawlinę w 1997 roku wśród młodzieży szkół średnich pokazały, że 28,2% respondentów dopuszczało możliwość rozwodu, 42% warunkowało to od okoliczności, a tylko 21,4% wykluczało rozwód⁷².

Badania J. Mariańskiego z lat 1997–2000 wśród młodzieży szkół średnich, pokazały, że 17,1% (w poszczególnych przypadkach od 10,3% do 25,2%) respondentów opowiedziało się za dopuszczalnością rozwodów, 43,9% aprobowało z zastrzeżeniami możliwość rozwodu, a tylko 27,9% nie akceptowało rozwodów⁷³. Kobiety rzadziej niż mężczyźni uznawały rozwody za niedozwolone. W świetle tych badań, najgorzej pod względem odrzucenia normy nierozzerwalności małżeństwa wypadli rozwiedzeni, ponieważ tylko 8,5% spośród nich, zadeklarowało się za nierozzerwalnością małżeństwa, co chyba jest raczej zrozumiałe⁷⁴.

Powyższe zestawienie dotyczące oceny moralnej rozwodów, pozwala wnioskować, że poziom akceptacji tej normy moralnej nie koresponduje z deklarowanym poziomem religijności. Wskazuje to na duży stopień selektywności w spełnianiu tego wymogu, wynikającego z podjętych zobowiązań małżeńskich. Trend prorodowodowy w społeczeństwie polskim jest w dużej mierze następstwem coraz bardziej nasilających się tendencji laicyzujących. Tendencje te utrudniają osiągnięcie dojrzałości psychicznej, czego wyrazem jest brak troski o drugiego człowieka i nadmierna koncentracja na zaspakajaniu wyłącznie swoich potrzeb. Prowadzi to do splotenia więzi pomiędzy małżonkami i w ten sposób przyczynia się do narastania konfliktów małżeńskich, które są obecnie głównym powodem rozwodów. Inną przyczyną doprowadzającą do rozwodów jest brak należytego przygotowania narzeczonych do małżeństwa, co w dużej mierze jest następstwem braku przywiązywania należytej uwagi przez nich samych do ważności tego przygotowania.

Badania socjologiczne, zarówno ogólnopolskie jak i regionalne, pokazują, że prawie połowa respondentów opowiada się za możliwością rozwodu, chociaż część z nich warunkowała go określonymi okolicznościami, przy czym tendencja prorodowodowa była bardziej widoczna w zbiorowościach większych, aniżeli mniejszych. Wyrazem braku odpowiedzialności małżonków za ich związek było także to, że

⁶⁹ J. Mariański, *Młodzież pomiędzy tradycją i ponowoczesnością*, Lublin 1995, s. 132–133.

⁷⁰ J. Mariański, *Praktyki religijne młodzieży a uznawane wartości prorodzinne*, w: *Rodzina współczesna*, s. 138.

⁷¹ W. Zdaniewicz, *Moralność religijna*, (w:) *Religijność Polaków 1991*, red. L. Adamczuk, W. Zdaniewicz, Warszawa 1993, s. 69.

⁷² K. Pawlina, *Polska młodzież przelomu wieków*, Warszawa 1998, s. 65.

⁷³ J. Mariański, *Wartości prorodzinne w świadomości młodzieży szkolnej*, (w:) *Rodzina polska u progu trzeciego tysiąclecia*, red. W. Majkowski, Warszawa 2003, s. 235–236.

⁷⁴ R. Sztymiler, *Istotne obowiązki małżeńskie*, Warszawa 1997, s. 312–313, 331–332.

w przypadku zaistnienia sytuacji mogącej doprowadzić do rozpadu małżeństwa, bardzo niewielu z nich zadeklarowało chęć skorzystania z pomocy oferowanej im przez poradnię specjalistyczne.

Najbardziej niepokojące jest jednak to, że akceptację rozwodów deklarowała duża część badanej młodzieży, choć akceptacja ta zależała od stopnia religijności. Zjawisko to musi budzić uzasadnione obawy o poczucie odpowiedzialności za nierozzerwalność małżeństwa wśród osób, które wkrótce będą wstępować w związki małżeńskie.

III. KSZTAŁTOWANIE ODPOWIEDZIALNOŚCI ZA NIEROZERWALNOŚĆ MAŁŻEŃSTWA

Spśród wielu przyczyn powodujących obecnie rozpad małżeństwa, najważniejszą wydaje się być zanikanie odpowiedzialności małżonków za ich związek, który jest następstwem zmniejszania się świadomości ludzi o ważności normy dotyczącej nierozzerwalności małżeństwa.

Trend prorozwodowy jest w dużej mierze następstwem nasilającej się laicyzacji, utrudniającej osiągnięcie dojrzałości osobowej i związanej z nią odpowiedzialności za małżeństwo, które zaczyna być postrzegane w kategoriach wzajemnego świadczenia sobie usług w zakresie zaspokojenia swoich potrzeb. Wymownym tego przykładem jest coraz większa przychylność i życzliwe nastawienie do związków konkubinackich. Z sytuacji tej wynika duszpasterski postulat, aby wobec małżeństw podjąć działania, które obudzą w małżonkach poczucie większej odpowiedzialności za nierozzerwalny charakter jedności małżeńskiej i tym samym ograniczą możliwość rozpadu ich małżeństwa.

Wielość przyczyn powstawania zjawiska rozwodów, ich uwarunkowania oraz indywidualność każdego małżeństwa, znajdującego się w takiej sytuacji, stawia przed duszpasterstwem rodzin zadanie zawiązywania i korygowania współpracy specjalistów z różnych dziedzin, które mogłyby jak najskuteczniej przyjść z pomocą małżonkom doświadczającym trudności w zakresie trwałości związku małżeńskiego⁷⁵. Postuluje się przywiązywanie większej uwagi zwłaszcza do pracy takich specjalistów jak: pedagogów, psychologów, prawników, lekarzy i pracowników społecznych⁷⁶. Dzięki bardziej intensywnemu wykorzystaniu ich wiedzy, doświadczenia i wzajemnej współpracy, możliwe stałoby się dokładniejsze rozpoznawanie sytuacji małżeństwa zagrożonego rozpadem i przez to duszpasterstwo mogłoby być bardziej efektywne w zakresie zindywidualizowania pomocy małżonkom przeżywającym kryzys. Aby działaniom specjalistów nadać właściwy i pogłębiony kontekst, wychodzący poza płaszczyznę doczesną, należy wcześniej zadbać o ich rzetelną formację religijną, a także wiedzę z zakresu teologii małżeństwa i nauki Kościoła o małżeństwie katolickim. W ramach tej formacji należałoby przypominać, że pomoc niesiona przez specjalistów jest zaszczytnym posłannictwem. Służy ona szlachetnemu celowi, jakim jest dobro małżeństwo, będące fundamentem

⁷⁵ J. B u x a k o w s k i, *Wprowadzenie do teologii duszpasterstwa rodzin*, Pelplin 1999, s. 105.

⁷⁶ Konferencja Episkopatu Polski, *Dyrektorium duszpasterstwa rodzin*, Warszawa 2003, s. 17.

społeczeństwa i skarbem Kościoła. Fachowość specjalistów, połączona z osobistym świadectwem ich życia, uczyni duszpasterstwo małżeństw bardziej kompetentnym. Trwałość jedności małżeńskiej jest przecież realizacją zamysłu Bożego wobec tej wspólnoty.

Przedstawione powyżej zadania duszpasterstwa rodzin na rzecz zachowania trwałości związków małżeńskich, są zgodne z postulatem integracji i współpracy w posłudze pastoralnej. Racja takiej współpracy wynika z faktu, że rzeczywistość małżeństwa i rodziny jest złożona, dlatego działanie dla ich dobra powinno być wieloaspektowe. Nie może ono być przypięte tylko jednemu wykonawcy, lecz powinno być troską obowiązującą wszystkich ludzi⁷⁷. Nie umniejsza to wcale roli i znaczenia tych, którzy z racji swego powołania, w sposób szczególny odpowiedzialni są za duszpasterstwo rodzin. Dotyczy to zwłaszcza kapłana, będącego ze swej natury duszpasterzem małżeństw i rodzin⁷⁸. Ma on specyficzną rolę, która wynika z faktu, że jego zadaniem jest głoszenie Bożej prawdy, aby w ten sposób pomóc Ludowi Bożemu w wyrobieniu sobie zmysłu wiary⁷⁹. To stawia przed nim wymagania posiadania właściwej wizji małżeństwa i działalności pastoralnej, dzięki którym będzie on zachęcał do współpracy, koordynował i pomagał w programowaniu duszpasterstwa rodzin. Jest to zarazem zachęta dla niego, do specjalistycznego przygotowania, aby efektywniej spełniać posługę mu powierzoną.

W duszpasterstwie rodzin nie można pominąć roli samych małżeństw i rodzin, których świadectwo życia wzbogaca posługę pastoralną. Dzięki temu staje się ona bardziej przekonująca i skuteczna. Udział ludzi świeckich, w duszpasterstwie rodzin jest istotny, ponieważ opiera się na zasadzie ich kompetentnego działania.

Celem integracji i współpracy w duszpasterstwie rodzin, jest zabezpieczenie się przed działaniami wyizolowanymi. Odzielenie posługi małżeństwom na niezależne od siebie działania, spowodowałyby jej nieskuteczność⁸⁰. Stąd też, w poszczególnych działaniach pastoralnych, należy uwzględniać całościową wizję, co sprzyja współdziałaniu i współpracy. Takiej współpracy domaga się natura małżeństwa i rodziny oraz jej posłannictwo w Kościele i w świecie.

Istotnym obecnie zadaniem działalności pastoralnej, wobec dużej selektywności w podejściu do wymogu nierozzerwalności małżeństwa, jest kształtowanie w małżonkach poczucia odpowiedzialności za nierozzerwalność związku małżeńskiego. Pomocą w tym mogą być działania mające podstawę we współpracy specjalistów, które pozwolą małżonkom dostrzec złożoność przyczyn, składających się na zaistniałe trudności małżeńskie. Poznanie tych przyczyn, oraz pogłębiona refleksja nad nimi, pomoże małżonkom przełamać postawy egoistyczne, prowadzące zazwyczaj do decyzji zerwania związku małżeńskiego. Działania, o których mowa powyżej, powinny być podjęte przez parafialne poradnie rodzinne, w przypadku większych parafii, do których zaliczają się parafie miejskie, lub w przypadku parafii mniejszych, jakimi są parafie wiejskie, przez poradnie dekanalne.

⁷⁷ KDK, 52.

⁷⁸ J. B u x a k o w s k i, *Wprowadzenie do teologii duszpasterstwa rodzin*, s. 174.

⁷⁹ FC, 73.

⁸⁰ J. W i l k, *Duszpasterstwo rodzin: zasady praktycznego działania*, RTK 33 (1986), z. 6, s. 107.

Powyżej przeprowadzone analizy pokazują, że nauczanie Kościoła katolickiego o nierozzerwalności małżeństwa, które jest ważnym przymiotem związku małżeńskiego, mającym na celu dobro małżonków i społeczeństwa, nie ma adekwatnego przełożenia na życie Polaków. Wyniki badań socjologicznych pokazują coraz większą przychylność społeczeństwa polskiego dla możliwości zerwania związku małżeńskiego, czego konsekwencją jest wzrastająca liczba rozwodów, co świadczy o zmniejszającym się poczuciu odpowiedzialności małżonków za nierozzerwalność ich związku. Obecnie, znaczenie małżeństwa i wartości z nim związanych jest mocno podważane.

Zjawisko to nasiliło się w Polsce, zwłaszcza w ostatnich latach. Świadczy to wyraźnie o niskim poziomie akceptacji przez małżonków normy nierozzerwalności małżeńskiej. Trend prorozwodowy wzmacnia nasilająca się laicyzacja, eliminująca religijny wymiar małżeństwa i nadprzyrodzoną inspirację nierozzerwalności tego związku, co jeszcze bardziej osłabia w małżonkach odpowiedzialność za trwałość małżeństwa. Małżeństwo przestaje być traktowane jako umowa na całe życie, a zaczyna być uznawane jako związek, który można rozwiązać w okolicznościach utrudniających zaspokajanie własnych potrzeb. Wskazuje to na rozszerzanie się mentalności konsumpcyjnej także na małżeństwo. Potwierdzeniem jest przychylnie nastawienie dużej części respondentów, do możliwości uzyskania rozwodu, mimo wskazania przez nich okoliczności go warunkujących. Tendencja prorozwodowa wskazuje na coraz większą indywidualizację zasad moralności i wybiórczość w przyjmowaniu nauczania Kościoła o nierozzerwalności małżeńskiej. Zanika u wiernych zdolność dostrzegania istotnych elementów moralności małżeńskiej.

Wobec tej sytuacji potrzebne jest podjęcie przez duszpasterstwo rodzin, działań zmierzających do wzmacniania nierozzerwalności małżeńskiej. Przede wszystkim, należy przypominać katolikom, że małżeństwo posiada charakter nadprzyrodzony, co oznacza, że jest włączone w zbawcze plany Boga. Ważna jest w tym również specjalizacja pomocy udzielanej małżeństwom zagrożonym rozpadem, która pozwoli małżonkom uważniej przyjrzeć się powstałym problemom, i tym samym zmienić swoje przychylnie nastawienie do rozzerwalności małżeństwa, a co za tym idzie, zbyt pochopnych decyzji w tej dziedzinie.

A MORAL OPINION ABOUT A DIVORCE IN POLISH SOCIETY AND PASTORATE OF FAMILIES

SUMMARY

Marriage is a relationship of a covenant character, that is voluntary agreement of two parties, whose contracting motive is love consisting in complete and mutual dedication. Inseparability, whose basis is good of spouses and society, is an important characteristic of marital unity. Marital inseparability ensures stability, of marital unity, and through this, of social order. Divorce is contrary to God's plan with regard to marriage, because it destroys marital unity. Difficulties with realization of the postulate of inseparability of marital unity are evident. Pro-divorce trend is reinforced by increasing secularization, eliminating religious dimension of marriage and preternatural inspiration of this relationship in-

separability. Marriage is no longer treated as a contract for the entire life but regarded as a relationship, which might be dissolved when circumstances make fulfillment of one's needs difficult. Thus, it is necessary for pastorate of families to reinforce inseparability of marriage through specialization and coordination, resulting from complexity and multiplicity of reasons leading to divorce, of assistance for marriages threatened with disintegration is also very important. It is necessary to support marriages in especially difficult situations, like those forced to emigrate, ideologically divided and living in separation or new civil relationships, within the framework of reinforcing marital inseparability.